

GUÍA PARA LA PRESENTACIÓN DE PROYECTOS

DATOS GENERALES DEL GRUPO - SEMILLERO DE INVESTIGACIÓN		
NOMBRE DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN: OIKOS		FACULTAD(ES), PROGRAMA(S) Y/O DEPARTAMENTO(S) ACADÉMICO(S) AL (A LOS) QUE PERTENECE EL GRUPO: FACULTAD DE EDUCACIÓN
NOMBRE DEL LÍDER DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN Jorge Luis Villanueva Ángel		No DE CÉDULA: 72225229
No. TELÉFONO: (1) 9000614	No. CELULAR: 314 251 15 47	CORREO ELECTRÓNICO: jorgeluisv@hotmail.com
NOMBRE DEL SEMILLERO DE INVESTIGACIÓN (<i>Aplica solo para la modalidad Semilleros de Investigación</i>):		FACULTAD(ES), PROGRAMA(S) Y/O DEPARTAMENTO(S) ACADÉMICO(S) AL (A LOS) QUE PERTENECE EL SEMILLERO (<i>Aplica solo para la modalidad Semilleros de Investigación</i>):
NOMBRE DEL DOCENTE COORDINADOR DEL SEMILLERO (<i>Aplica solo para la modalidad Semilleros de Investigación</i>):		No DE CÉDULA:
No. TELÉFONO:	No. CELULAR:	CORREO ELECTRÓNICO:
TÍTULO DEL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN:		
LA RELIGIOSIDAD POPULAR EN LA FRONTERA DE LA PIEDAD Y LA SUPERSTICIÓN		
Resumen (<i>máximo 250 palabras</i>):		
Palabras clave (<i>máximo 6</i>): Manifestación Religiosa, superstición, Fe, religiosidad popular,		
Iniciativa del proyecto (<i>Aplica solo para la modalidad Semilleros de Investigación</i>) Marque con X si el proyecto fue formulado por un docente o por un grupo de estudiantes	Docente: X	Estudiantil:
LUGAR Y TIEMPO DE EJECUCIÓN DEL PROYECTO		
Ciudad: Cúcuta	Duración del proyecto en meses: 8	
PERTINENCIA INSTITUCIONAL DEL PROYECTO		



UNIVERSIDAD SANTO TOMÁS

PRIMER CLAUSTRO UNIVERSITARIO DE COLOMBIA

Reacreditación Institucional: Bogotá modalidad presencial y a distancia.

● Acreditación Institucional: Bucaramanga, Medellín, Tunja y Villavicencio.

Nombre de la Línea Medular: Giordano Bruno		Nombre de la Línea Activa: Cosmovisión			
Contribución de la propuesta a la Línea activa de Investigación:		Contribución de la propuesta a la Línea medular de Investigación:			
DATOS DE LOS INVESTIGADORES					
NOMBRE DEL INVESTIGADOR PRINCIPAL/DOCENTE TUTOR DE LA INVESTIGACIÓN: Jorge Luis Villanueva O.P.		No DE CÉDULA: 72225229 de Barranquilla	Tipo de vinculación: OPS No. de horas/nominas asignadas para la investigación: 8 semanales		
No. TELÉFONO: (1) 9000614	No. CELULAR: 3142511547	E-MAIL: jorgeluisv@hotmail.com			
CO- INVESTIGADORES / ESTUDIANTES INVESTIGADORES VINCULADOS AL PROYECTO					
NOMBRES Y APELLIDOS	No. DE IDENTIFICACIÓN	TELÉFONOS	E-MAIL	FACULTAD Y PROGRAMA ACADÉMICO	SEMESTRE (Aplica solo para estudiante auxiliar de investigación y estudiante de semilleros)
Mary Aguilar Santaella	27587363	3168449845	maryaguilar@ustadistancia.edu.co	Educación	
Jefferson Alexei Monsalve Castillo	1090427302	3134331123	jeffersonmonsalve@ustadistancia.edu.co	Educación - Licenciatura en Filosofía pensamiento político y económico	8
William Yessid Beltrán Diaz	1092343726	3208980906	willianbeltran@ustadistancia.edu.co	Educación- Licenciatura En Lengua Castellana Y Literatura	5
TOTAL FINANCIACIÓN SOLICITADA					
Valor solicitado a FODEIN: \$ 9,000,000	Valor Contrapartida-Horas Nómina/Programa:	Valor Contrapartida/Convenio Entidad Externa:	Valor total del Proyecto \$ 9,000,000		



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes Edificio Aquinate, carrera 9 No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campos San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyos Km 1.6.

www.usta.edu.co
Bogotá, D.C., Colombia



1. DESCRIPCIÓN DE LA PROPUESTA DE INVESTIGACIÓN

2.1 Planteamiento del problema de investigación:

A través del Magisterio de la Iglesia y en sus reflexiones teológicas se ha visto la preocupación de la iglesia por abordar esta realidad y ha hecho ver en reiteradas ocasiones lo importante que son las devociones populares, para los pueblos de Latinoamérica. (Fernández, 2002, p 266).

En el documento de Puebla se afirma: "La religiosidad del pueblo, en su núcleo, es un acervo de valores que responde con sabiduría cristiana a los grandes interrogantes de la existencia. Esa sabiduría es un humanismo cristiano que afirma radicalmente la dignidad de toda persona como hijo de Dios, establece una fraternidad fundamental, enseña a encontrar la naturaleza y a comprender el trabajo y proporciona las razones para la alegría y el humor, aún en medio de una vida muy dura".(D.P 448).

Aunque la iglesia, en documentos como Puebla, Santo Domingo, Medellín y Aparecida ha abordado este fenómeno de la religiosidad popular, no hay una articulación entre lo que es la reflexión teológica y las manifestaciones de religiosidad popular del pueblo creyente.

A través de esta investigación se quiere buscar ese puente que pueda unir la experiencia de religiosidad popular que tiene el pueblo y la reflexión teológica que ha hecho la Iglesia a través de la teología sistemática, preguntándonos a la vez ¿qué ha hecho la teología dogmática-sistemática frente a aquellos que se encuentran en situación de pobreza, marginación y exclusión?

Desde la experiencia cotidiana de la religiosidad y analizando toda la influencia

que ha tenido la religiosidad popular, se plantea la siguiente pregunta:

¿Cuáles son las manifestaciones de religiosidad popular destacadas en el comportamiento de los feligreses del área de influencia de la Parroquia San Martín de Porres, ubicada en la ciudad de Cúcuta?

2.2 Pregunta de Investigación:

¿Cuáles son las manifestaciones de religiosidad popular destacadas en el comportamiento de los feligreses del área de influencia de la Parroquia San Martín de Porres, ubicada en la ciudad de Cúcuta?

2.3 Objetivos:

Objetivo General

Caracterizar la manifestación del hecho religioso que se presenta a través de la religiosidad popular practicada en la zona de influencia de la Parroquia San Martín de Porres de los Padres Dominicos de la ciudad de Cúcuta.

Objetivos Específicos

- Caracterizar socioculturalmente la Parroquia San Martín de Porres, definiendo las características propias tanto de la región como de la zona de influencia de la Parroquia.
- Identificar la propuesta eclesial sobre religiosidad popular a través de los documentos propios de la Iglesia.
- Relacionar la manifestación religiosa popular con la propuesta pastoral establecida por la iglesia Católica.

Estrategias para alcanzar los objetivos

- Diseñar y aplicar instrumentos para recolectar información de la realidad objeto de estudio
- Sistematizar los datos recogidos a través del trabajo de campo desarrollado
- Confrontar los datos recogidos en el trabajo de campo con la propuesta oficial de la Iglesia.
- Presentar informe donde se evidencia las manifestaciones y costumbres más arraigadas en la religiosidad popular.

2.4 Justificación:

Es la primera vez que un proyecto investigativo, pretende acercarse y conocer el contexto religioso, de piedad popular, que se presenta en el sector mencionado de esta ciudad y en la frontera Colombo - Venezolana; con este proyecto se comenzará a generar un diagnóstico del acontecer religioso, antropológico y social, de los feligreses del sector, ya que como se dijo, no hay estudios previos al respecto. Con base en los resultados del análisis que se obtengan, se podrán generar estrategias para mejorar la catequización y evangelización de esta población.

El programa de teología de la Universidad Santo Tomás es relativamente nuevo y presenta una estupenda relevancia si se empieza a producir conocimiento y aporte a la realidad que circunda a los estudiantes y a los docentes que crean sociedad crítica y pensante ante los fenómenos que se desarrollan en los diferentes contextos socio –culturales de la región fronteriza colombo - venezolana.

2.5 Estado del Arte:



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes Edificio Aquinate, carrera 9a No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campus San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyeros Km 1.6.

www.usta.edu.co
Bogotá, D.C., Colombia



La teología y de manera particular la soteriología, han escudriñado el tema de la salvación en textos y momentos que evidencian el hecho salvífico. La salvación no es únicamente un tema, sino además un dinamismo, pero ese dinamismo para ser asumido vitalmente requiere un proceso de lectura, comprensión y asimilación que recoge muchas teorías de interpretación, las cuales pasan a la praxis cotidiana a través de la religiosidad popular que es la manera de interlocutar el hombre con Dios.

La hermenéutica, tal como es entendida por Ricoeur, es heredera de la tradición reflexiva en su conjunto y de su variante fenomenológica en particular. Así pues, a la aportación de Schleiermacher, Dilthey, Heidegger y Gadamer, hay que añadir la huella dejada por la filosofía reflexiva de Nabert, Fichte, Kant y Descartes. La Hermenéutica añade a la fenomenología la necesidad de un gran rodeo (détour) a través de los signos, símbolos y normas de cada contexto y cada cultura; la finitud de la comprensión y el conflicto de las interpretaciones que resulta de esa finitud se relacionan con el carácter abierto de las mediaciones.

El concepto de interpretación ya no puede ser entendido como un mero aspecto técnico, perteneciente a una ciencia exegética que busca descubrir significaciones. La interpretación, objeto primordial de la Hermenéutica, es una búsqueda constante de sentido, y por medio de esta vía supone un encuentro con el ser, o mejor dicho, con la necesidad de desvelar el sentido del ser. El concepto de interpretación ya no pertenece a una dimensión estrictamente metodológica sino que se acerca a una línea ontológica. Pero no es tiempo de ontologías sustancialistas, y la que Ricoeur propone, a través de su proyecto hermenéutico, tampoco lo es. Ser viene a coincidir, según la nueva acepción, con "ser - interpretado".

Leemos en El ser y el tiempo de Heidegger: "Toda interpretación que haya de acarrear comprensión tiene que haber comprendido ya lo que trate de interpretar" (1974, p. 170).

Es decir, la interpretación únicamente es posible sobre la base de un horizonte de comprensión previamente abierto. Es justamente entre la interpretación de una parte, y el horizonte de comprensión de otra parte, en que se da una relación de doble vía. Así como en palabras de Heidegger: "La interpretación no es el tomar conocimiento de lo comprendido, sino el desarrollo de las posibilidades proyectadas en el comprender" (1974, p. 166), dicho horizonte de comprensión no existe al margen de la interpretación, cuando se configura a través suyo. Al tiempo que conocemos una cosa, alteramos nuestro horizonte de comprensión. Cuando volvemos sobre la cosa, nosotros ya no somos los mismos. Así la religiosidad popular exige un constante ejercicio de lectura y comprensión de la realidad desde las creencias para vivir el contenido nítido o desdibujado que se tenga.

Desarrollando un procedimiento de tipo interpretativo, la investigación etnometodológica se acomoda al estudio propuesto, por cuanto la etnometodología estudia los conocimientos del sentido común en personas corrientes que buscan hallar un camino a seguir y actuar en consecuencia, teniendo como hipótesis, que hace falta catequización de la comunidad, principalmente en los jóvenes, para depurar las manifestaciones religiosas, con el objeto de hacerlas verdaderamente diáfanas en la fe y hallándoles su verdadero sentido teológico.

La percepción del mundo o cosmovisión religiosa, está basada en las creencias míticas o reveladas, que penetran al hombre con un valor sagrado, divino, sobrenatural; esta vivencia del ser religioso, no sólo se expresa con manifestaciones exteriores (instituciones, ritos, doctrinas), sino también con una dimensión de profunda interioridad (fe, mística, vivencia) (González, Marquínez, Rodríguez,

Salazar, Sopó, & Suárez, 2005).

Por la fe, “el hombre acepta... un conjunto de verdades que somete o no a un juicio racional, generando una fe razonada o una fe ciega, que puede caer en prácticas equívocas o distorsionadas de esa misma religión” (González, et al. 2005, p.56).

La fe, como fundamento religioso, ocupa su lugar en la conciencia humana (Rovira Belloso, 1987), pero en el mundo moderno la conciencia está ocupada por la vanalidad y la crueldad, tal como cita Rovira Belloso (1987), que impide al hombre buscar más allá de sus propios intereses mundanos y le lleva a concebir una religiosidad tergiversada del plan divino de redención.

Es frecuente la tendencia a practicar una religiosidad popular o “natural”, donde las manifestaciones religiosas (sacramentos, liturgia, oración) y la interpretación de la palabra divina, son asumidas sin ningún fundamento reflexivo académico (falta de catequesis y evangelización); la reflexión es simplemente empírica, vivencial y acomodada al sentir y vivir propios de cada individuo o comunidad, no con esto quitándole validez a la religiosidad popular (Berzosa, 1994); de esta manera, la religiosidad se transforma en acomodados a los intereses particulares, se tergiversa el concepto de Dios y se convierte en el Ser servil a los propósitos particulares del hombre.

Hay que aclarar, que debemos partir de una postura positivista hacia la religiosidad popular y sus diversas prácticas, no considerándola como manifestación degradadas de la fe o como una práctica sin el sentido cristiano de verdadera liberación del hombre, ni como manifestación de magia, superstición o paganismo (Rodríguez Iglesias, s.f), pues en ella aprendimos las primeras oraciones y prácticas religiosas desde muy pequeños.

Los actos que representan la religiosidad popular, manifiestan la exigencia de establecer una relación con Dios, sin embargo algunos de ellos, lejos de considerar a Dios como valor supremo y principio incondicional, lo consideran como un poder al que pueden juntarse en beneficio propio, mediante determinadas mediaciones o favores; tal actitud utilitarista, aunque no excluye lo más genuinamente espiritual, no deja de ser interesada (Mattai, s.f, 2011).

En la religiosidad popular también se llega a eventos en los que nos podemos servir de lo divino a través de intermediarios, en rituales mágicos supersticiosos, que se atribuyen a la inseguridad de la vida cotidiana, al enorme poder de lo negativo y a la falta de una perspectiva realista, orientada a afrontar los momentos críticos de la existencia; así la magia y la superstición ponen un velo de confusión entre la fe religiosa y la desesperación del hombre que no se abandona en el Señor, que no se entrega ni le entrega sus angustias al Padre y no es capaz de confiar en él (Mt. 11,28).

La actual tendencia de las ciencias humanas a revalorizar, valga la redundancia, los valores manifiestos en la religiosidad popular, constituye un signo de los tiempos significativo; es tanto así, que en la última Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe, celebrada en Aparecida, Brasil, el Santo Padre Benedicto XVI, se refiere así, al respecto: “...rica y profunda religiosidad popular, en la cual aparece el alma de los pueblos latinoamericanos” (numeral 258) y la presenta como “el precioso tesoro de la Iglesia católica en América Latina”, porque la piedad refleja una sed de Dios que solamente los pobres y sencillos pueden conocer y que está profundamente inculturada en su religiosidad (Consejo Episcopal Latinoamericano, 2007).

Aparecida también contempla la manera en que la fe puede ser profundizada en la religiosidad popular, evangelizándola y purificándola, queriendo decir con esto, que se participe más en el conocimiento de la Biblia (formación), con catequización y evangelización permanentes (Aparecida numerales 286 a 288 y 298) y mayor práctica de los sacramentos, iniciando por el bautismo, confirmación y comunión (Consejo Episcopal Latinoamericano, 2007).

De todo lo anterior es importante no dejar en el ambiente la sensación de religiosidad o piedad popular, como una tara de la religión; de ninguna manera. Como bien lo describe El Papa, es un tesoro cultural que ayuda al pueblo a afianzar su creencia y su fe; hace vivir la experiencia de un misterio que no solo trasciende a Dios, sino también a la Iglesia; penetra la existencia personal de cada fiel mediada por acción del Espíritu y la iniciativa gratuita del amor de Dios; es una manera legítima de vivir la fe, de sentirse parte de la Iglesia y de recobrar su dignidad (Consejo Episcopal Latinoamericano, 2007).

Sin embargo, el documento de Aparecida también denota la importancia de la formación catequética y evangelizadora, que instruya sobre el mensaje cristiano, que es la manera de desmitificar los conceptos tergiversados que con el transcurrir del tiempo se han afianzado en la creencia popular y que desvirtúan el sentido salvador del mensaje de Cristo, llenando de confusión y desdibujando el verdadero sentir de la fe católica.

Actualmente falta un gran compromiso laico en la evangelización, pues se nos es dado presuponer que los únicos responsables de ello son los religiosos, sus comunidades o solamente en la preparación para recibir algún sacramento. Esto es totalmente falso y como hijos de Dios, todos los bautizados están llamados a ser santos y misioneros; a difundir el mensaje no sólo con la palabra, sino también con

el ejemplo.

Es en nuestras familias donde nace esta evangelización; allí se reciben las primeras nociones religiosas, las cuales deben ser bien enseñadas, transmitidas y ejemplificadas para no tergiversar la fe y no crear confusiones posteriores. Este es un reto y compromiso que dicta el Magisterio, a sus fieles.

Como hijos de Dios, somos llamados a la santidad y esta no es más que vivir en el amor y en el servicio en lo cotidiano de las circunstancias, pidiéndole a Dios dar testimonio y actuando en el amor, que no es sinónimo de apesadumbramiento sino de proactividad, dinamismo y acción.

La piedad o religiosidad popular, por tanto, bien entendida y aplicada, traduce un verdadero sentido de fe católica, en últimas, para hallar el sentido verdadero al plan salvífico de la nueva creación. Las prácticas equívocas de esta piedad popular, si bien no atentan contra la fe, si ponen obstáculos para llegar a la verdad, pues nuestro Padre creador, seguramente en su infinita misericordia, busca que simplemente lleguemos a él en el amor y seguramente no con sacrificios físicos que atenten contra nuestra integridad o a través de actos más paganos que espirituales, cuando lo que debemos hacer es llegarle por medio de los sacramentos.

Recordando el evangelio de Juan: “Jesús contestó: ‘Yo soy el Camino, la Verdad y la Vida. Nadie va al Padre sino por mí’ (Jn. 14:6). A la salvación se llega a través del Hijo, encontrando en él, el sentido de la vida, en darse a los demás, en un acto de amor, de verdadera comunión: “Les doy un mandamiento nuevo: que se amen los unos a los otros. Ustedes deben amarse unos a otros como yo los he amado” (Jn. 13:34).

Hay que destacar que no existen investigaciones al respecto a nivel regional (Departamento del Norte de Santander) o de frontera lo que hace necesario el empezar a mirar esta realidad con más dedicación rigurosa a través de esta investigación.

2.5. Marco Conceptual:

2.5.1 Sobre la Fe

Se lee en el libro de los Hebreos (Heb) en su capítulo 11 versículo 1: “La Fe es garantía de lo que se espera, la prueba de las realidades que no se ven” (Biblia de Jerusalem, Desclee Brouwer, 2005) con tal definición de puede percibir que es una herramienta para las personas que tienen una vida de prácticas religiosas para mantenerse más afianzadas en la vivencia cotidiana de la adhesión a Dios.

Vemos en el texto sagrado muchas alusiones a personas que han realizado grandes obras y llevado una vida heroica de entrega a su pueblo y a sus ideales (Heb 11) donde el presupuesto se evidencia en la relación personal con Dios que camina e inspira a esos personajes.

No se puede concebir la fe como una manera de alejarse de lo seguro, estable, equívoco o algo que no se puede sustentar a nivel histórico al contrario el término viene de verbo $\gamma\rho\iota\epsilon\gamma\omicron$ Πιστεῖν (Creer, Confiar) y Πιστος que está atestiguado primero, algo fiel, confiable que inspira confianza (Kittel G. 2003)

Así pues en el horizonte de comprensión que nos atañe dentro de la religiosidad popular, la fe se convierte en la puerta confiable para vivir y practicar la relacionalidad con lo trascendente (Porta Fidei, 2011)

Comentado [J1]: Seguirá siendo enriquecido, espero comentarios. Gracias

Para León – Dufour (2009) ‘la Fe es la fuente de toda la vida religiosa’. Al designio que realiza Dios en el tiempo, debe el hombre responder con la fe.

2.5.2 Religiosidad popular

Al contemplar el concepto de religiosidad popular encontramos la vinculación de dos palabras que comprenden sus propios significados y contextos: *religiosidad* que equivale a la experiencia diaria de aquel que considera seguir y profesar determinada religión, y *popular* que hace relación a los comportamientos y las identidades de un pueblo o comunidad, es decir, relación a determinada cultura.

Los sistemas religiosos conforman y son conformados por los sistemas culturales y mentales, por lo que para comprenderlos es necesario trascender nuestro propio sistema de pensamiento. En último término, una religión no es una mera acumulación de creencias, ritos e instituciones sino un sistema integrado de interpretación del hombre y del mundo. La religión es un componente más de las culturas... por ello es inadecuado concebir a las religiones aisladas del contexto sociocultural e histórico que las produce, transforma y conserva. (Rodríguez, 2012)

La Iglesia Católica es una de las instituciones con más historia, de hecho posee varios siglos de historia, y durante todo ese tiempo ha soportado cientos de cambios y diferentes situaciones por causa de los distintos pueblos y civilizaciones con las que pudo entrar en contacto. Estas culturas a donde la fe cristiana llegó, aportaron sus propias creencias, costumbres e identidades, haciendo aún más compleja la composición de la experiencia religiosa del cristianismo.

Toda religión... se vive de forma diferente por cada sociedad; estas diferencias no son de menor cuantía, aunque se diga lo contrario, sino que afectan incluso a la concepción doctrinal básica. Las diferencias en las formas de vivir la religión no solo afectan a los rituales, forma exteriorizada y fundamental en las sociedades, sino también a los contenidos doctrinales.... Esto se explica por qué el común de las gentes, antes y ahora, reinterpreta los mensajes doctrinales que recibe pasándolos por el filtro de su propia cultura, adaptándolos e incluso rechazándolos, aunque con frecuencia con resistencia pasiva más que con enfrentamientos directos. (Rodríguez, 2012)

La religiosidad popular no debe entonces verse como un elemento de poco valor, tampoco puede despreciarse y encasillarse como un acto pagano (superstición, magia o brujería), debe ser valorado como expresión cultural de cada pueblo o comunidad, como una perspectiva y un modo de comportamiento que envuelve los principios religiosos y las creencias de las personas.

La gran tentación de la religiosidad popular es la superstición. Pero la superstición es una deriva indeseada de lo religioso. Una deriva menos anti-religiosa que el ateísmo o el indiferentismo. Aunque, naturalmente, una deriva que debe ser corregida. Pero no necesariamente la religiosidad popular ha de caer en la superstición. (Morado, 2008)

Es así como las manifestaciones culturales inmersas en la religión se tornan en un elemento que enriquece la experiencia religiosa del pueblo, porque les permite relacionar sus creencias con sus identidades, con sus entornos, otorgándoles una apropiación más completa sobre su fe.

...es necesario no perder de vista que en los países cristianos o que lo fueron en otros tiempos, la fe religiosa y la vida popular forman una unidad comparable a la unidad del alma y cuerpo. En las regiones en que esta unidad se conserva todavía, el folclore no es una supervivencia curiosa de una época pasada, sino una manifestación de la vida actual... (Pío XII, 1953)

2.5.3 Superstición

La religión y la superstición están estrechamente vinculadas en el imaginario de las personas, pues el factor que les vincula es el acto de creer. Es así que una creencia, ya sea de origen profano o una manifestación de religiosidad (sea Cristiana o no), parte de una creencia, la cual lleva a la persona a aceptar, a confiar y a actuar según aquello en que ha decidido creer... “la creencia se nos presenta como un sentimiento, juicio, vivencia o proceso subjetivo tal que quien lo vive experimenta un sentimiento de realidad” (Bueno, 2002).

Desde el inicio de las civilizaciones se ha tenido conciencia de los sobrenatural, de lo desconocido y se ha temido a estos elementos, y se ha creído en sus poderes, en lo que podrían o no realizar, y los beneficios o maleficios que podrían desatar. “No existen pueblos, por primitivos que sean, que carezcan de religión o magia” (Malinowski, 1948). Es así como todos los pueblos del nuevo y del viejo mundo creían en dioses y practicaban un diverso número de rituales por diferentes motivos y propósitos. Y esta es la razón por la cual llegó la superstición a las prácticas cristianas (y a todas las religiones), pues conforme transcurrían los siglos las creencias se iban fusionando a la par de los reinos y naciones, y al final, las grandes religiones se cimentaron entre esa múltiple interacción de prácticas y creencias.

El imperio romano, que se convirtió en el seno del cristianismo y por ende del catolicismo, pretendió siempre marcar una diferencia sobresaliente entre lo profano y lo sagrado, aún antes de Cristo, cuando su civilización poseía sus propias creencias y adoraban diferentes dioses y practicaban sus propios rituales, sentían una fuerte aversión hacia las prácticas de diferente origen y forma, “los romanos sentían horror de las prácticas adivinatorias; los brujos, los adivinos eran despreciados, tanto más cuanto que la mayoría eran extranjeros” (Hélmatica , 1993). De ellos se da la evolución del termino superstición tal y como se conoce ahora, “la evolución de este término ha llegado a tener un sentido únicamente peyorativo fácilmente explicable por el descrédito que alcanzaba en Roma a adivinos, magos y videntes de toda índole” (Hélmatica , 1993).

En esta época, después de distintos procesos y cambios vividos dentro de la Iglesia Católica, aún, la mayoría de personas que profesan seguir y creer en Cristo, viven creyendo y practicados diferentes ritos, pretendiendo recibir algún beneficio, protección o bendición, otorgándole a objetos y lugares el poder que solo posee Dios.

Cuando una persona tiene poca formación en la fe, es más factible que tenga una gran cantidad de supersticiones, ya que aquellos que creen en Dios y en su poder, no necesitan irrazonables creencias en un poder que las cosas materiales no tienen. (Religión Católica Romana, 2012)

2.5.4 Manifestación religiosa

Al hablar de manifestaciones religiosas, se debe profundizar en las maneras cómo una comunidad específica muestra y vive su experiencia de fe. Allí juega un

papel determinante, las convicciones personales y la conciencia grupal (iglesia). Por lo tanto, la institucionalización de unas prácticas religiosas van asociadas a la creencia individual y colectiva, abarcando los ámbitos de lo público y los privado. (Castro Jover, 2013; Ferrer Valls, 2005).

Las manifestaciones religiosas de carácter público, es decir, fuera de su centro de reunión implican una ocupación del espacio común a todos los ciudadanos de un pueblo o ciudad; las cuales, desde la posición de Castro Jover (2013) pueden dividirse en dos tipos: las primeras, relacionadas al carácter religioso (celebraciones, reuniones de gran congregación y masificación de personas); y las segundas, al cultural, social, educativo y deportivo.

Desde esta posición, el primer tipo de manifestaciones religiosas debe considerar que la celebración pública tiene como objetivo la conmemoración de un evento importante que se comparte en la fe de los creyentes; por lo tanto, la celebración implica una simbología, unos rituales, que signifiquen tanto al tema de la celebración como a los participantes de ella. Ante esto, Ferrer Valls afirma:

“Hay que tener en cuenta que la fiesta exige una suma de esfuerzos, y que la Iglesia es, como institución, parte importante de la celebración, importancia que no sólo se manifiesta en el protagonismo que adquiere su representación en los actos oficiales, sino en la multiplicación de actos ceremoniales, misas de acción de gracias y procesiones, adornos de las iglesias y sus accesos (luminarias, túmulos, tabernáculos, altares...), e incluso a veces representaciones, que son promovidos por las autoridades eclesiásticas, parroquias y órdenes religiosas” (p. 122)

Otro aspecto importante en las celebraciones, enmarcadas en las

manifestaciones religiosas hace referencia a la incorporación de elementos no religiosos en estas. Comprendiendo a las manifestaciones religiosas como parte de la cultura de un pueblo o comunidad, va anexando a sus ritos y festividades aspectos de carácter cultural, folclórico, deportivo; innovando con ello las celebraciones religiosas. Estas incorporaciones no religiosas, Ferrer Valls (2005) las llama elementos paganos, que se incluyen elementos mitológicos, espectáculos de los oficios gremiales, procesiones, danzas, entre otros; y al respecto, añade:

“Pedro Alonso de las Cuevas, jubetero, obligándose con la villa de Madrid a sacar para la fiesta del Corpus una danza de seis ninfas, o al oficio de zapateros comprometiéndose en 1599 a sacar en las mismas fiestas una danza de dioses mitológicos” (p.122)

De este modo, las manifestaciones religiosas deben de entenderse como un conjunto de celebraciones y ritos, enmarcados en un ambiente de festividad individual y colectiva, que tengan sentido para los participantes, las cuales se alimentan de la misma cultura y contexto en las que se desarrollan estas manifestaciones. Por lo tanto, las manifestaciones religiosas son subjetivas al lugar donde se celebran y a la época en que se realizan; lo que implica que estas se encuentran en permanente construcción y deconstrucción de rituales, símbolos y fórmulas celebrativas.

2.6 Contribución del proyecto a las líneas de investigación:

Comentado [J2]: Necesito por favor asesoría para definir bien estos lineamientos, espero entregarlo en el próximo informe

2.7 Marco Metodológico:

Comentado [J3]: Para el desarrollo de los instrumentos tenemos una serie de preguntas para desarrollar la entrevista, sólo necesita saber si hay que validarla así como se valida la encuesta.



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes
Edificio Aquinate, carrera 9a No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General
Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campos San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyos Km 1.6.

www.usta.edu.co
Bogotá, D.C., Colombia



Esta investigación se fundamentará en un enfoque cualitativo. Este paradigma cualitativo posee un fundamento decididamente humanista que entiende la realidad social. La investigación cualitativa esencialmente desarrolla procesos en términos descriptivos e interpreta acciones, lenguajes, hechos funcionalmente relevantes y los sitúa en una correlación con el más amplio contexto social.

Este método utiliza la recolección de información. Recopilará datos y analizará la bibliografía que exista. Esta investigación cualitativa busca la comprensión de la realidad humana y social, con un interés práctico, es decir, con el propósito de ubicar y orientar la acción humana y su realidad subjetiva. Se busca examinar la realidad tal como otros la experimentan a partir de la interpretación de sus propios significados, sentimientos, creencias y valores. Este método tiene una perspectiva humanista que implica una apertura al otro y a lo social. Un investigador cualitativo valora profundamente al ser humano, busca encontrarse con él y enriquecerse a partir de ese encuentro. La investigación documental se desarrolla de forma reflexiva para reconstruir las teorías existentes. Se trata de una investigación propuesta desde la hermenéutica, ya que hace la interpretación en un área del saber.

Esta investigación abordará el problema desde el quehacer teológico del Tomasino que se cuestiona ante la situación del hecho religioso en un contexto propio de la acción pastoral de la Iglesia. Estos aspectos van a hacer individualizados y sistematizados con base en un trabajo de campo que está soportado en una entrevista semiestructurada a un grupo heterogéneo de 8 personas que pertenecen a la parroquia o acuden con regularidad.

2.8 Resultados y productos esperados¹: Deben ser coherentes con los objetivos específicos y con la metodología planteada. Los resultados/productos pueden clasificarse en tres categorías:

- A. Productos de Generación de Nuevo Conocimiento:** artículos de investigación, libros de investigación, capítulos de investigación, productos tecnológicos patentados o en proceso de concesión de la patente, variedades vegetales.
- B. Productos Resultado de Actividades de Investigación,** Desarrollo en Innovación: productos tecnológicos certificados o validados, productos empresariales, regulaciones, normas, reglamentos o legislaciones, consultorías científicas y tecnológicas, innovación social.
- C. Productos de Apropiación Social del Conocimiento:** Participación ciudadana, Intercambio y transferencia del conocimiento, comunicación del conocimiento, circulación de conocimiento especializado.
- D. Productos de Formación de Recursos Humanos:** Tesis de doctorado, tesis de maestría, trabajos de grado, apoyo a programas de formación, proyectos de ID+i con formación.

Nota: Se tiene el plazo máximo de un (1) año para la entrega de los productos comprometidos, deberá anexarse documentación que certifique su medio de difusión.

Para cada resultado/producto identifique en los cuadros a continuación: (Ej. publicaciones, patentes, registros, videos, certificaciones, etc.), instituciones, gremios y comunidades beneficiarias, nacionales o internacionales, que podrán utilizar los resultados de la investigación para el desarrollo de sus objetivos, políticas, planes o programas

Tabla 1. Productos de Generación de Nuevo Conocimiento

Resultado/Producto esperado	Beneficiario
Publicación en revista	Comunidad Tomasina y de OP Diócesis de Cúcuta
Caracterización y sistematización del hecho religioso de la región fronteriza desde un muestreo local – parroquial	Diócesis de Cúcuta Parroquia San Martín de Porres Comunidad de Padres Dominicos
Aporte al programa de teología	Posicionamiento al programa de teología y a la facultad presencial.
Brindar directrices y luces para la práctica religiosa	Actores del Hecho Religioso

¹ En el documento de medición de Colciencias 2011 se encuentra las especificidades de cada uno de los productos de investigación.

Tabla 1.1 Productos Resultado de Actividades de Investigación

Resultado/Producto esperado	Beneficiario
Conocimiento actualizado del hecho religioso en la frontera	Diócesis de Cúcuta Diócesis venezolanas fronterizas Parroquia San Martín de Porres
Informe pormenorizado del fenómeno religioso	Investigadores interesados

Tabla 1.2 Productos de Apropiación Social del Conocimiento

Resultado/Producto esperado	Beneficiario
El producto de la investigación será socializado a través de artículos, informes y foros; a través de la catequesis y formación parroquial.	Universidad Santo Tomás Parroquia San Martín de Porres Comunidad de Padres Dominicos

Tabla 1.3 Impactos esperados:

Impacto esperado	Plazo después de finalizado el proyecto: corto, mediano, largo	Supuestos
Social	Mediano plazo	Parámetros para iluminar las prácticas religiosas
Social	Corto plazo	Diagnóstico de la religiosidad popular en la zona de frontera

2.9 Cronograma general:

Actividades	1	2	3	4	5	6	7	8
	Marzo	Abril	Mayo	Junio	Julio	Agosto	Septiembre	Octubre



● Acreditación Institucional: Bucaramanga, Medellín, Tunja y Villavicencio.

[illegible]

Contrapartida: Se entiende como todos los aportes que dedican unidades académicas para apoyar el desarrollo del proyecto. El objetivo de esta exigencia de contrapartida es comprometer a la unidad académica con el buen desarrollo de la investigación y asegurar la continuidad y estabilidad del grupo investigador.

3.1 TABLAS DE PRESUPUESTO

NOTA: Los siguientes cuadros de presupuesto deben totalizarse (cada columna y fila) en pesos colombianos y cualquier inconsistencia en el presupuesto, global o detallado, hará que el proyecto sea devuelto a la unidad académica correspondiente.

Tabla 2. Presupuesto global de la propuesta por fuentes de financiación (en miles de \$).

TABLAS DE PRESUPUESTO

Tabla 4.1 Presupuesto global de la propuesta por fuentes de financiación (en miles de \$).

RUBROS FINANCIABLES	FUENTES		TOTAL
	FODEIN	CONTRAPARTIDA	
PERSONAL	\$2.000.000	-0-	\$2.000.000
EQUIPOS	-0-	-0-	-0-
SOFTWARE	-0-	-0-	-0-
MATERIALES	\$500.000	-0-	\$230.000
SALIDAS DE CAMPO	\$1.200.000	-0-	\$1.200.000
MATERIAL BIBLIOGRÁFICO	300.000	-0-	300.000
PUBLICACIONES Y PATENTES	\$3.000.000	-0-	\$3.000.000
SERVICIOS TÉCNICOS	\$1.000.000	-0-	\$1.000.000
IMPREVISTOS	\$1.270.000	-0-	\$1.270.000
TOTAL	\$9.000.000	-0-	\$9.000.000

Tabla 2.1 Descripción de los gastos de personal (en miles de \$).

Hace referencia a los rubros destinados al Investigador principal, Co-investigador y auxiliar de investigación. En la modalidad de horas nómina el rubro asignado para el investigador principal y co-investigador se señala en el cuadro de contrapartida, el rubro del estudiante auxiliar se indica en lo correspondiente al FODEIN. En modalidad OPS, el rubro destinado a personal no debe exceder 50% del total asignado para el desarrollo del proyecto.



UNIVERSIDAD SANTO TOMÁS

PRIMER CLAUSTRO UNIVERSITARIO DE COLOMBIA

Reacreditación Institucional: Bogotá modalidad presencial y a distancia.

● Acreditación Institucional: Bucaramanga, Medellín, Tunja y Villavicencio.

Investigador	Formación Académica	Función Dentro Del Proyecto	Dedicación Horas / Semana	Recursos		Total
				FODEIN		
Jorge Villanueva	Magister en Teología	Investigador principal	8			
Mary Aguilar Santaella	Especialista	Coinvestigador	8			
Jefferson Alexei Monsalve Castillo	Estudiante Licenciatura en Filosofía pensamiento político y económico (Semillero de Investigación)	Auxiliar	2	1.000.000		1.000.000
William Yessid Beltrán Díaz	Estudiante Lic. En Lengua Castellana y Literatura	Auxiliar	2	\$1.000.000		\$1.000.000
TOTAL				\$2.000.000		\$2.000.000

Tabla 2.2 Descripción de los equipos que se planea adquirir (en miles de \$).

El investigador podrá solicitar los equipos que considere necesarios para la elaboración del proyecto con su respectiva justificación, una vez se finalice el desarrollo de la investigación, los equipos deben ser devueltos al Centro de Investigación en perfecto estado. Igualmente el Centro de Investigación cuenta con equipos al servicio de los investigadores para el proceso investigativo.

Equipo	Justificación	Recursos		Total
		FODEIN	Contrapartida	
TOTAL				

Tabla 2.3 Descripción del software que se planea adquirir (en miles de \$).



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes Edificio Aquinate, carrera 9 No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campos San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyeros Km 1.6.

www.usta.edu.co
Bogotá, D.C., Colombia



Hace referencia a los programas o sistemas operativos requeridos para el desarrollo del proyecto de investigación.

SOFTWARE	JUSTIFICACIÓN	RECURSOS		TOTAL
		FODEIN	Contrapartida	
TOTAL				

Tabla 2.4 Descripción y justificación de los viajes correspondientes a Movilidad Académica (en miles de \$)

Los viajes internacionales solo podrán realizarse si se certifica la participación como ponente en un evento académico. Para los viajes nacionales se debe contar con la aprobación del respectivo Decano de facultad y deben justificarse según la pertinencia y aporte al proyecto de investigación.

Lugar /No. De viajes	Justificación	Pasajes (\$)	Estadía (\$)	Total días	Recursos		TOTAL
					FODEIN	Contrapartida	
1. TOTAL							

Tabla 2.5 Valoración salidas de campo (en miles de \$)

Estos gastos deberán estar directamente relacionados con el proceso de investigación y se justifican siempre y cuando el desplazamiento sea fuera del perímetro urbano de la sede del centro regional que desarrolla el proyecto.

Lugar	Justificación	Pasajes (\$)	Estadía (\$)	Total días	Recursos		TOTAL
					FODEIN	Contrapartida	
1. TOTAL							

Tabla 2.6 Materiales y Papelería (en miles de \$)

Incluye materiales y papelería (cartuchos, resmas de papel, cartulinas, esferos, etc.) destinados al desarrollo del proyecto de elaboración, los materiales o papelería adquirida no deben ser devueltos al Centro de Investigación.

Materiales	Justificación	Fuentes		Total
		USTA	Cofinanciación	

4 resmas de papel Bond	Impresión de encuesta, entrevista e informe final	\$50.000		
Tinta Tóner	Impresión de textos	\$250.000		
Total		\$300.000		\$300.000

Tabla 2.6 Bibliografía (en miles de \$)

Se debe anexar información completa del material bibliográfico solicitado. Una vez terminada la investigación, este material debe ser entregado al Centro.

Ítem	Justificación	Valor
Genealogías de la Secularización	Aporta contenidos precisos para complementar el marco conceptual	\$97.000
Antropología de las creencias. Religión, simbolismo, irracionalidad	Aporta contenidos precisos para complementar el marco conceptual	\$78.000
Filosofía de las ciencias humanas y sociales. Materiales para una fundamentación científica (Jose Maria Mardones)	Aporta contenidos precisos para complementar el marco conceptual	\$55.000
TOTAL		\$230.000

Tabla 2.8 Publicaciones y Patentes (en miles de \$)

Hace referencia al valor destinado para la difusión del producto comprometido, en el caso de comprometerse con un artículos de investigación se debe asignar entre \$1.000.000 y \$2.000.000 de pesos y si el producto comprometido es un libro de investigación \$3.000.000.

Producto Comprometido	Justificación	Valor
Publicación	Publicación de Libro	\$3.000.000
TOTAL		\$3.000.000

Tabla 2.9 Servicios Técnicos (en miles de \$)

Hace referencia al contrato de personal externo y especializado para procesos de digitalización, manejo software especializado y análisis estadístico o de laboratorios, entre otros. El personal contratado para servicios técnicos debe pagar los aportes para la seguridad social sobre el 40% del valor designado.

Tipo de servicio	Justificación	Valor
Digitación	Digitar las encuestas y entrevistas	\$1.000.000
TOTAL		\$1.000.000

4. Bibliografía: Se relaciona únicamente la referida en el texto, atendiendo a las normas APA y los derechos de propiedad intelectual.

Benedicto XVI, (2011) Porta Fidei: La Puerta de la Fe. San Pablo.

Berzosa, M. R. (1994). Hacer teología hoy. Madrid: San Pablo.

Brown, Raymond, Introducción al Nuevo Testamento. Trotta, Madrid, 1997.

Cervantes, José. Comentario Bíblico Latinoamericano: Nuevo Testamento. E.V.D. Navarra 2003.

Cervantes, José, Comentario Bíblico Internacional, Nuevo Testamento, E.V.D. Navarra 1999.

Coenen, L. Diccionario Teológico del Nuevo Testamento. Vol. I – IV. Salamanca, Sígueme. 1984.

Consejo Episcopal Latinoamericano. (2007). V Conferencia general del Episcopado Latinoamericano y del Caribe. Documento conclusivo. (segunda ed.). Aparecida, Brasil: Consejo Episcopal Latinoamericano CELAM.

Dufour, Leon (1998), Vocabulario de Teología Bíblica

González, L. J., Marquínez, G., Rodríguez, E., Salazar, R., Sopó, A. M., & Suárez, J. A. (2005). Antropología. Perspectiva Latinoamericana. Bogotá: USTA.

Kittel, G., G. erhard, F. Compendio del Diccionario Teológico del Nuevo Testamento. Editorial Libros Desafío. Michigan, 2003.

Fernández, Aurelio. Compendio de teología moral. Editorial pelicano, 2002.

Mattai, G. (s.f.). Religiosidad popular. Recuperado el 07 de noviembre de 2011, de sitio web de Mercabá. Web católica de formación e información.: http://www.mercaba.org/DicES/R/religiosidad_popular.htm

Moltmann, Jürgen, Teología de la esperanza. Sígueme. Salamanca, 1972.

Neira, German. Religión popular latinoamericana. Colección libros de investigación, universidad Javeriana, Bogotá, 2007.

Nida, Eugene. Significado y diversidad cultural, SBU, Miami, 1998.

Ricoeur, P. El conflicto de las interpretaciones: Ensayos de Hermenéutica. Fondo de Cultura Económica, Buenos Aires, 2003.

Ricoeur, Paul, Del Texto a la Acción. Ensayos de Hermenéutica II, FCE, México, 2002.

Rossano, P., Ravasi, G. y Girlanda, A. Nuevo Diccionario de Teología Bíblica. Ediciones Paulinas, Madrid, 1990.

Rodríguez Iglesias, J. M. (s.f.). Interpretaciones antropológicas de la religiosidad popular. Recuperado el 07 de noviembre de 2011, de sitio web de Lenguajes culturales's blog: <http://lenguajesculturales.wordpress.com/2010/08/15/interpretaciones-antropologicas-de-la-religiosidad-popular/>

Rovira Belloso, J. M. (1987). Fe y cultura en nuestro tiempo. Barcelona: SAL TERRAE

Universidad Santo Tomás. Política de investigación en la Universidad Santo Tomás. Recuperado el 22 de noviembre de 2011, del sitio web de la universidad Santo Tomás:

Morado, G. (2008). *La puerta de Damasco*. Recuperado el 2015, de http://infocatolica.com/blog/puertadedamasco.php/religiosidad_popular

Pio XII. (1953). *Palabras al congreso de los Etats Généraux du folklore*. Ecclesia.

Rodríguez, S. (2012). *Nuevas perspectivas sobre la religiosidad popular o religión común de los andaluces*. Recuperado el 2015, de <http://www.gazeta->

antropologia.es/?p=4011

Bueno, G. (2002). *El concepto de creencia y la idea de creencia*. Recuperado el 2015, de <http://www.nodulo.org/ec/2002/no10p02.htm?ref=arkadasbul.net>
<http://www.nodulo.org/ec/2002/no10p02.htm?ref=arkadasbul.net>

Hélmatica . (1993). *Concepto de religión y superstición en las etimologías de san Isidoro de Sevilla*. Recuperado el 2015, de <http://summa.upsa.es/pdf.vm?id=0000003390&page=1&search=&lang=es>

Malinowski, B. (1948). *Magia, ciencia y religión*. Planeta-Agostini.

Religión Católica Romana. (2012). *Superstición: Definición, peligros*.

Recuperado el 2015, de <http://religioncatolicaromana.blogspot.com/2012/08/supersticion-definicion-peligros.html>

Castro Jover, A. (2013). *Vía pública y libertad religiosa*. Madrid: Observatorio de pluralismo Religioso en España.

Ferrer Valls, T. (2005). El espectáculo de la fe: manifestaciones religiosas de la fiesta pública en el siglo XVI. *Criticón*(94-95), 121-135.

5. Hojas de vida: según Formato CVLAC: N° de registro

FICHA RESUMEN HOJA DE VIDA (diligenciar una por cada investigador)

HOJA DE VIDA (RESUMEN)		
DATOS DE IDENTIFICACIÓN:		
Apellidos: Villanueva Ángel	Fecha de Nacimiento: 26/09/1976	
Nombre: Jorge Luis	Nacionalidad: Colombiano	
Correo electrónico: jorgeluisv@hotmail.com	72225229 DE BARRANQUILLA	Telf. fijo o celular 3142511547



UNIVERSIDAD SANTO TOMÁS

PRIMER CLAUSTRO UNIVERSITARIO DE COLOMBIA

Reacreditación Institucional: Bogotá modalidad presencial y a distancia.

● Acreditación Institucional: Bucaramanga, Medellín, Tunja y Villavicencio.

Cargo o posición actual: Docente investigador
 PROGRAMA ACADÉMICO EN EL QUE PRESTA SUS SERVICIOS:
 FACULTAD/DEPARTAMENTO:
 Facultad de Educación, VUAD, CAU Cúcuta
 TIPO DE VINCULACIÓN: Tiempo Completo _____ Medio Tiempo _____ Cátedra X
 INVESTIGADOR PRINCIPAL X COINVESTIGADOR _____ AUXILIAR _____
 GRUPO(S) DE INVESTIGACIÓN AL CUAL PERTENECE (INDICAR CATEGORÍA EN COLCIENCIAS):

FE Y CULTURA. Grupo de Investigación OIKOS (en la ciudad de Cúcuta)

FORMACIÓN (área/disciplina)	TÍTULO OBTENIDO	Entidad	Año
Teología	Profesional _____	Universidad Javeriana	2008
	Especializa _____		
	Maestría <u>X</u>		
	Doctorado _____		

CAMPOS DE LA CIENCIA Y LA TECNOLOGÍA EN LOS CUALES ES EXPERTO:

CARGOS DESEMPEÑADOS (tipo de posición, institución, fecha) EN LOS ÚLTIMOS 3 AÑOS: Docente Investigador (OPS) Usta Cúcuta

PUBLICACIONES RECIENTES (Por lo menos las cinco publicaciones más importantes que haya hecho en los últimos tres años):

PATENTES, PROTOTIPOS U OTRO TIPO DE PRODUCTOS TECNOLÓGICOS O DE INVESTIGACIÓN OBTENIDOS EN LOS ÚLTIMOS 3 AÑOS:

HOJA DE VIDA (RESUMEN)

DATOS DE IDENTIFICACIÓN:

Nombre: Mary Aguilar Santaella	Nacionalidad: Colombiano
Correo electrónico: maryaguilar@ustadistancia.edu.co	Documento de identidad: 27587363
	Telf. fijo o celular: 5727210

Cargo o posición actual: Docente MEDIO TIEMPO

PROGRAMA ACADÉMICO EN EL QUE PRESTA SUS SERVICIOS:

FACULTAD/DEPARTAMENTO:
 Facultad de Educación, VUAD, CAU Cúcuta



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes Edificio Aquinate, carrera 9 No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campos San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyeros Km 1.6.

www.usta.edu.co
 Bogotá, D.C., Colombia





UNIVERSIDAD SANTO TOMÁS

PRIMER CLAUSTRO UNIVERSITARIO DE COLOMBIA

Reacreditación Institucional: Bogotá modalidad presencial y a distancia.

● Acreditación Institucional: Bucaramanga, Medellín, Tunja y Villavicencio.

TIPO DE VINCULACIÓN: Tiempo completo _____ Medio Tiempo _X_ Cátedra _____

TIPO DE INVESTIGADOR: PRINCIPAL _____ COINVESTIGADOR _X_
AUXILIAR _____

GRUPO(S) DE INVESTIGACIÓN AL CUAL PERTENECE (INDICAR CATEGORÍA EN COLCIENCIAS):

FE Y CULTURA

CAMPOS DE LA CIENCIA Y LA TECNOLOGÍA EN LOS CUALES ES EXPERTO:

CARGOS DESEMPEÑADOS Tutora Universidad de Pamplona desde 2001 a la fecha, (tipo de posición, institución,

PUBLICACIONES RECIENTES En el año 2012, hice una investigación: Impacto laboral de egresados del CAU Cucuta 2009-2012. El centro de investigación de la VUAD, pidió el artículo lo realice y fue enviado

PATENTES, PROTOTIPOS U OTRO TIPO DE PRODUCTOS TECNOLÓGICOS O DE INVESTIGACIÓN OBTENIDOS EN LOS ÚLTIMOS 3 AÑOS:



Sede Principal, carrera 9 No. 51-11 PBX: (571) 5878797 / Sede Edificio Doctor Angelico, carrera 9 No. 72-90 / Sede Lourdes Edificio Aquinate, carrera 9a No. 63-28 / Admisiones Edificio Santo Domingo, carrera 7 No. 51a-13 / Vicerrectoría General Abierta y a Distancia VUAD, carrera 10 No. 72-50 / Campos San Alberto Magno, Autopista Norte calle 205, vía Arroyanas Km 1.6.

www.usta.edu.co
Bogotá, D.C., Colombia

